

INTERSECCIONES DE FE Y ACCIÓN: RESPUESTAS DE UNA COMUNIDAD EVANGÉLICA EN CONTEXTO LOCAL.

Lic. SAINT PAUL, Candela Deniss⁹⁵.

RESUMEN.

Este trabajo, inscripto dentro de la temática “Estrategias de resistencia y respuesta frente a las políticas públicas de cuidado y género, desarrolladas por actores territoriales y sociales en contextos locales” busca describir como una iglesia cristiana evangélica ubicada en La Matanza desarrolla sus tareas dentro del contexto actual. La misma, además de realizar acciones de tipo espiritual, también presenta otras de tipo asistencial, de promoción de salud y en tareas de cuidado y contención hacia la comunidad.

Se trata también de reconstruir las redes que la organización constituyó con actores estatales y de la sociedad civil para concretizar estas acciones además de recuperar la perspectiva de la referente sobre la cuestión estatal y su relación con los cultos en el distrito.

Para realizar la misma se recuperaron registros previos sobre las actividades del área de Cultos del municipio y una entrevista dirigida hacia una de las pastoras de la institución en cuestión.

PALABRAS CLAVE: Acción social – Cristianismo – Articulación estatal.

INTRODUCCIÓN.

En el presente trabajo se busca ejemplificar a través de un caso concreto las tareas de ayuda social realizadas por instituciones religiosas en el distrito de La Matanza. Se observa como se producen distintas alianzas y estrategias para llevar a cabo la tarea en el contexto actual.

⁹⁵ Licenciada en Trabajo Social y maestranda en Investigación Social por la Universidad de Buenos Aires. Mail: candelad.ts@gmail.com.

El “anclaje territorial” no es nuevo en la iglesia evangélica pentecostal. El mismo se entiende como “múltiples tareas de asistencia social” (Carbonelli, 2014, p. 43), lo que puede incluir desde comedores y merenderos hasta talleres en temáticas de promoción de derechos (abuso sexual, violencia, salud). Las inquietudes no solamente se enfocaron en el alma de las personas sino en el cuerpo (Semán, 2000 en Carbonelli, 2014). Por eso se busca entrecruzar los aspectos del anclaje territorial institucional con la relación que mantienen con el Estado municipal, específicamente con la subsecretaría de cultos, con el objetivo de indagar acerca de la dependencia que se tiene o no de la misma.

La oferta socioreligiosa del cuidado, a diferencia de lo que se puede inferir, no viene de una demanda propia del territorio por falta de “infraestructura del cuidado”, sino que tiene sus propias configuraciones y formas específicas, con sus características propias que son producto de migraciones, origen religioso y étnico, como elementos fundantes de estos espacios (Zibecchi y Donatello, 2020). Es importante tener en cuenta la dimensión socioreligiosa en el contexto actual ya que se diferencia de lo ocurrido en el siglo XX signado por una supuesta hegemonía del catolicismo. A su vez dentro de estos ámbitos se pueden encontrar temas “sensibles” a la subjetividad de los actores religiosos que pueden constituirse en ejes en disputa para la racionalidad estatal (Irrazabal, Belli y Pourrieux, 2017, en Zibecchi y Donatello, 2020).

Para la realización de la ponencia se recurrió a dos entrevistas: una al subsecretario de cultos de la Municipalidad de La Matanza, y otra a una pastora cristiana evangélica pentecostal, referente de la institución que realiza las tareas que se buscan describir y analizar.

Es importante resaltar que este trabajo se realiza desde el análisis de relato de vida. Según Grippaldi (2021):

Afín con la perspectiva conceptual centrada en las narrativas personales, los procedimientos de producción y recolección de datos se centraron en los modos de contar aspectos significativos de las biografías. Epistemológicamente relevar relatos de experiencias es distinto a analizar historias de vida. En otras palabras, en el relato la dimensión objetiva, entendido como lo realmente ocurrido, pierde relevancia frente a la dimensión simbólica relativa al modo de configurar una trama narrativa coherente sobre la biografía. (...) En otras palabras, el análisis

se focalizó (se focaliza)⁹⁶ en los modos de enunciación, sin buscar relevar si lo dicho se corresponde a lo que efectivamente sucede. (p. 17).

En este caso, no se busca intentar llegar a la realidad objetiva, sino conocer la perspectiva de los actores, no como informantes clave sino como narradores a partir de sus subjetividades. Es importante destacar que esta ponencia espera ser parte de mi tesis de doctorado acerca de diversidad religiosa y gestión estatal el cual se nutrirá de mayores aportes teóricos y de campo.

En cuanto a la estructura del trabajo, se compone de una primera parte de descripción de los actores que prestan su voz para la entrevista además de hacer una breve introducción a la descripción de las iglesias evangélicas, un segundo apartado que se enfoca en las tareas de asistencia material, un tercer apartado que se explora sobre el resto de las actividades y la comparación con el resto de los cultos, especialmente la iglesia católica, y en último lugar las consideraciones finales.

DESCRIPCIÓN DE LOS ACTORES.

La Subsecretaría de Cultos de La Matanza fue creada en 2019. En ese momento el cargo de subsecretario fue delegado a un pastor evangélico hasta su fallecimiento en 2021, donde es asumido por la conducción actual, con un perfil católico quien contaba con trayectoria en el municipio dentro del área de entidades y había articulado con cultos previamente por cuestiones que hacían al trabajo en común como en consumo problemático. El hecho de tener el rango de subsecretaría, dependiendo de la secretaría de gobierno, hace que tenga mayor cantidad de recursos (como móvil y caja propia) en contraposición a otros municipios⁹⁷ donde el área tiene generalmente un rango menor como direcciones. Entre sus incumbencias, tiene articular las demandas de cultos con otras áreas de gobierno, generar vínculos con distintas organizaciones de fe, cooperar en las instituciones religiosas en la promoción de participación ciudadana, y apoyar investigación y eventos de las mismas organizaciones. (Sitio Web Municipalidad de La Matanza, s.f.)

“Antes de estar acá en 2019 tenían que estar todos los pastores dando vueltas por todos lados, no había donde se los escuchara, el Estado tenía que escuchar a este sector”

⁹⁶ Aclaración propia.

⁹⁷ De treinta y seis áreas de culto en la Provincia de Buenos Aires y Ciudad de Buenos Aires, una tiene cargo de secretaría (Marcos Paz), dos de subsecretaría (Lomas de Zamora y Matanza) y el resto tiene rangos menores dentro del organigrama. Además, varias comparten con otras áreas como entidades, migraciones, o relaciones con la comunidad.

(Subsecretario de cultos, 2023). Martínez Ariño (2016), sintetiza la idea de regulación religiosa: en las esferas supranacionales, en la elaboración de políticas públicas y en la toma de decisiones, crece la cantidad de actores a la hora de llevarlas a cabo, por lo cual no es necesariamente una reproducción de lo que pasa a nivel nacional.

En segundo lugar, la iglesia que analizamos actualmente se encuentra en la localidad González Catán hace cuatro años, pero tiene dieciocho en territorio y realizan actividades y cultos dentro de distintos puntos del distrito: Pontevedra, Villa Celina, Virrey del Pino, Tablada y Rafael Castillo. Entre las actividades mencionadas pueden incluirse reuniones, escuela bíblica, capacitaciones, radio, clases de danza y música. Se seguirán ampliando las actividades a lo largo del trabajo. Además de su tarea pastoral, la entrevistada es abogada por lo cual muchas veces también pone su profesión al servicio de la comunidad.

Resulta interesante caracterizar en líneas generales a las iglesias evangélicas pentecostales⁹⁸, de la que la institución en cuestión forma parte. Wynarczyk (2018) define al “campo evangélico” entre dos polos en tensión: el histórico liberacionista y el conservador bíblico como marcos interpretativos de acción colectiva. El polo histórico liberacionista es conformado por las iglesias del protestantismo primigenio, toma cuestiones de la teología de la liberación e integran en parte movimientos por los derechos humanos, como el MEDH (Movimiento Ecuaménico por los Derechos Humanos). En cuanto al segundo polo tiene distintas características: -Se lo reconoce como adherido al literalismo bíblico; -la moral conservadora (en cuanto a “provida y familia”); -su distanciamiento a la política, rechazando en ciertos momentos al comunismo. Este grupo se subdivide, a su vez, en dos: los “evangelicales”, descendientes de la reforma radical (la cual intentó profundizar la reforma luterana), donde se encuentran iglesias históricas llegadas a mitad del siglo XIX. El segundo subgrupo es el de los pentecostales. Han surgido aproximadamente en el siglo XX en Estados Unidos por personas que habían tenido una “experiencia carismática”, y se fue expandiendo rápidamente por Latinoamérica, llegando en los ´90 a sus albores en el país. Wynarczyk (2018) amplía diciendo lo siguiente:

También los pentecostales enfatizan la conversión mediante el encuentro personal con Jesucristo, pero los distingue la creencia en que Dios sigue actuando en la vida de las personas e iglesias. Del poder del Espíritu Santo surgen los milagros de sanidad y liberación de espíritus que producen

⁹⁸ Aquí se hace una breve descripción, para ahondar sobre este tema se puede recurrir al texto citado de Wynarczyk o al artículo de Pablo Semán (2019) ¿Quiénes son? ¿Por qué crecen? ¿En qué creen? Pentecostalismo y política en América Latina.

perturbaciones en la vida de personas y familias, y la glosolalia o “don de lenguas” por el cual las personas reciben mensajes del Espíritu y los transmiten en “lenguas angelicales. (p. 115).

Se pueden encontrar diferencias en lo “teológico y praxial” entre evangelicales y pentecostales. Si bien se podría inferir que los pentecostales podrían tener alianzas con espacios políticos conservadores, debido a su “anclaje territorial” en los barrios populares muchos de sus referentes se encuentran cercanos políticamente al peronismo, especialmente dentro del conurbano (Carbonelli, 2014).

TAREAS EN MATERIA DE ASISTENCIA MATERIAL.

En términos materiales, en lo que respecta sobre todo a asistencia alimentaria, la iglesia lo realiza dentro de sus actividades religiosas así como mencionan haber tenido un comedor derivado de la misma:

“Tenemos reuniones así de niños en cinco lugares que se les da la merienda se le enseña la Biblia. Si se hace a la mañana, se puede cerrar a veces con un almuerzo de acuerdo a la necesidad de la zona, ahí generalmente los chicos necesitan. Así que les dan el desayuno y después cuando terminen el almuerzo o al atardecer a la merienda y se llevan un sanguchito alguna cosa así para la casa (...) nosotros hasta el mes pasado sí había un comedor que estaba funcionando en lo que es Ciudad Evita, con una líder de nosotros que ella tenía su comedor y nosotros colaboramos en lo que podíamos. El tema es que allá después de varios años (porque como seis años lo tuvo) le fueron recortando tanto los módulos de alimentos que no daban abasto, ya ponían muchísimo de su bolsillo, que no se pudo sostener la cantidad de familias que venían. Así que los alimentos que le quedaron los están repartiendo como mercadería” (Pastora, 2024).

Como una de las estrategias para llevar a cabo la tarea asistencial material, la referente menciona su cercanía a los consejos pastorales. Wynarczyk (2018) los describe como los grupos con mayor cercanía a los gobiernos locales y provinciales. Los mismos se encuentran conformados por pastores evangélicos divididos por regiones dentro del distrito.

“En pandemia, porque después creo que una sola vez más recibimos cuando daban las cajas que se preparan en Capital y se repartían a través de ACIERA⁹⁹ a los consejos pastorales y de los Consejos Pastorales daban a la iglesia, pero era muy poco. Recibíamos veinte cajas y no alcanzaba para cocinar todos los días y noches. Si bien en ese tiempo recibimos también alguna que otra vez unos baldes que nos traían del ejército que cocinaban en los tanques y repartían, pero era para comer en ese momento porque después se fermenta, así que teníamos que evaluar esa comida si se podía comer o no.” (Pastora, 2024)

De la misma forma, desde la subsecretaría en la postpandemia decidieron crear la Mesa Interreligiosa para coordinar esta cuestión:

“Trabajar en conjunto y ponernos de acuerdo en todo lo social. El tema de lo social, cada cual tiene su doctrina, cada cual tiene su pensamiento distinto religioso, pero cuando nos ponemos a trabajar vemos que tenemos un montón de puntos en común. Trabajar con los puntos en común y a partir de ahí trabajar la idea de vida para la gente. Que se sientan ellos apoyados en la subsecretaría, es decir hay un municipio presente que está en el trabajo a la par de ellos.” (Subsecretario de cultos, 2023).

Sin embargo, ambos también afirman que la reducción a comunicarse a través del Consejo de Pastores deja afuera varios actores del mundo evangélico local:

“Aún en esos tiempos que nos daban, a nosotros nos daban veinte cajas y nos quedábamos con diez y dábamos tres, tres, y tres a otras iglesias aledañas, que no integran los Consejos Pastorales porque aún los Consejos Pastorales nuclean, pero yo creo que aún veinte un 30% de las iglesias acá en Matanza hay otros 70 por ciento que no está nucleadas en un consejo pastoral y mucho menos en ACIERA entonces quedan un poco a la deriva de muchas cosas de los pocos beneficios que tal vez pueda recibir un Consejo Pastoral de los nueve que hay acá en Matanza a través de ACIERA es muy poco para repartir entre los que están nucleados y no contemos a los que están por fuera” (Pastora, 2024);

“Un sector dentro de la iglesia evangélica que es Jucoppam (Junta de Consejos de Pastoral del Partido de la Matanza) que los que reúnen 15 o 20% de las

⁹⁹ ACIERA es la Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas de la República Argentina. Nuclea aproximadamente a quince mil congregaciones a nivel nacional, la mayoría siguiendo a Wynczyk, son las que se encuentran del polo conservador bíblico. Vale destacar que esto no es excluyente para ninguna de las dos partes, y que hay iglesias tanto pentecostales como evangelicales que se encontrarían en términos reales en el otro polo.

iglesias evangélicas en La Matanza, es importante que si vos estás hablando de mil quinientas o mil doscientas iglesias evangélicas calculá que están reuniendo alrededor de trescientas. (...) Ellos la tienen, después hay otros también. Ahora si vos me decís vamos a juntar a todos los pastores cuesta, es difícil.” (Subsecretario de cultos, 2023).

Como solución a estas dificultades, se unieron distintos referentes evangélicos (del distrito y fuera de él) con el fin de unir a quienes se encuentran por fuera de estas esferas:

“Hace una semana de manera formal, se hizo la inauguración en nuestro auditorio de la Red de Iglesias Evangélicas A Una Voz y ahora estamos gestionando poder participar de la mesa interreligiosa de Matanza y poder tener un contacto más directo con el gobierno local”. (Pastora, 2024).

Por otro lado, la referente también ha mencionado tener relación directa con el área estatal de cultos por otros motivos pero que no se ha llegado a concretar ninguna articulación específica para esta cuestión:

“Yo le pregunté con en esta última reunión si estaba en ellos gestionar algún tipo de ayuda a las iglesias en algún área específica, con módulos de alimentos, alguna actividad desde el gobierno y nos dijeron que no. Pregunté para ver si podíamos gestionar no solo para nosotros, sino a través de la red a las iglesias que no llega ningún tipo de ayuda en nada como para que sean un nexo entre las personas que están en una situación vulnerable en cuanto a la economía y poder recibir algún módulo en las cajas de alimentos en las delegaciones del municipio que hay en la subdelegación local de donde sea esa persona y bueno, nos dijo que va a conversar, se podría gestionar, pero bueno, no era nada concreto en sí. En todos estos años en estos nunca pudimos recibir ninguna ayuda, subsidio nada nacional, provincial ni local, pero esta es la situación de todas las iglesias evangélicas o de todas las iglesias en general que no son del culto católico.” (Pastora, 2024).

DIFERENCIAS CON OTROS CULTOS Y ASISTENCIA EN OTROS ÁMBITOS DE INTERVENCIÓN.

Además de la asistencia de tipo alimentaria-material, la institución se presenta como lugar de contención de su comunidad y capacitación/desarrollo sobre diversas temáticas: consumo problemático, violencia intrafamiliar y/o de género, abuso sexual

infantil. Las capacitaciones que se mencionan las brinda una psicóloga social de la comunidad.

Realizan otras en articulación con el Estado municipal pero no directamente a través de la Sub secretaría sino que, a través de la red “A Una Voz”. Con la misma realizaron jornadas de vacunación articulando directamente con la secretaría de Salud, y jornada para niños y niñas en una plaza sobre abuso sexual infantil, donde la misma red articuló con la subsecretaría para contar durante el evento con un soporte para el mismo (Baños químicos, ambulancia, bajada de luz).

Por otro lado, se expresa la limitación de contar con recursos escasos exclusivamente propios, marcando el detrimento en comparación de la iglesia católica en el territorio:

“La iglesia evangélica, en sí siempre trabajo paralelamente a lo espiritual con lo social en muchas áreas: porque llega gente con problemas con adicciones, familias que pasaron procesos de violencia, de separación y que quedó generalmente queda en la calle la mujer con los chicos porque se tuvo que ir, porque se tuvo que escapar o quedaron en una situación como nos está pasando con una familia que el que el sostén que era su esposo falleció en un accidente y quedó la mujer sola con los chicos y tal vez no tiene para para alquilar y demás. Ahí nosotros como Iglesia asistimos en la parte legal, de brindar una ayuda económica, con comida, buscar alguna salida laboral, alguna manera de que generen recursos... pero no tenemos lo que tal vez podría proveer el Estado que sería un lugar fuera de la Iglesia porque nosotros acá tenemos la oportunidad de tener dos o tres habitaciones para alojar en caso de emergencia, pero no tenemos todo el soporte para poder, por ejemplo tener un lugar de contención a los que están pasando estas circunstancias que se quedaron sin hogar, un lugar transitorio en donde se les pueda tengan para para vivir momentáneamente (...) En la parte de adicciones podemos actuar como operadores, pero nos falta la parte de la contención con un establecimiento en donde se le brinde todo lo que necesita con un equipo interdisciplinario, eso no hay nosotros hacemos lo que podemos hasta donde podemos, pero siempre nos sentimos limitados de no poder terminar el proceso de acompañamiento hasta el final de la situación, porque nos faltan los recursos, nos faltan lugares. Nos faltan personas. Nos faltan muchas cosas que tal vez esto es lo que yo veo y evalúo y sucede acá mucho en Matanza, que todos los demás cultos no tenemos, pero si la Iglesia Católica posee esos recursos tal vez no lo explota al 100% porque es exclusivo de ellos”. (Pastora, 2024).

Por esto mismo, se puede decir que como estrategia se realizan a través de la dinámica de redes. Se puede definir a la misma como “un campo de conexiones y relaciones: un conjunto de nodos (puntos clave) y un conjunto de lazos (o enlaces) que conectan algunos o todos estos nodos. Los nodos pueden ser personas, grupos, incluso países” (Macionis y Plummer, 2011, p. 165; en Gallego Trijueque, 2011, p. 116).

También fue sede del Programa FINES (Finalización de Estudios Primarios y Secundarios) hasta el año 2021, donde se brindó de forma virtual y debió interrumpirse debido a la falta de espacio físico para alojar el mismo en la presencialidad.

En este caso podemos ver como la institución desarrolla una tarea de lo que Esquivel (2011) denomina laicidad subsidiaria, donde el Estado sustenta una actividad de la sociedad civil siendo esta la garante de la ejecución de una política pública. De la misma forma y como ya ha mencionado anteriormente resalta la diferencia que percibe entre el trato con la iglesia católica y el resto de los cultos. Acerca de esto, y ante la pregunta de si el área tiene la función de mediar con la diversidad religiosa porque ya existiría una relación “a priori” con el Estado municipal, el subsecretario expresa:

“No sería discriminación, acá vas a ver sentado al cura, al pastor y a todas las religiones. Después que alguien llame al intendente o no es otra cosa acá todas las religiones trabajan a partir de la subsecretaría, no está creada con ese fin” (Subsecretario de cultos, 2023).

Aquí es pertinente traer el concepto de favoritismo estatal acuñado originalmente por Grim y Finke (2006) y luego por Frigerio y Wynarczyk (2008):

Cuando las acciones del Estado benefician sólo a determinada religión o religiones existiría una situación de favoritismo estatal. Esta sería “la existencia de subsidios, privilegios, apoyo o sanciones favorables del Estado a una religión o a un pequeño grupo de ellas”. Aquí encontramos desde los más obvios privilegios constitucionales, subsidios financieros hasta acciones parciales de funcionarios administrativos, acceso de sólo algunos tipos de sacerdotes a distintos contextos, subsidios a escuelas, etc. (p. 234-235)

Si se siguen las palabras del subsecretario, se podría decir que las situaciones de favoritismo estatal que podrían existir pueden exceder a las relaciones formales que se establecen desde el área de cultos. Pero también por otro lado, se puede ahondar por fuera de los privilegios históricos de la iglesia católica (como ya se mencionó a los

constitucionales), sino a las cuestiones que hacen a la legitimidad de la misma para llevarlos a cabo. Según expresa Wynarczyk (2018):

En contraste con lo que sucede y lo percibido en otros países latinoamericanos, donde los evangélicos pueden ser notorios como la Iglesia católica o más, respecto a esta clase de movilizaciones colectivas, en la Argentina la Iglesia católica ocupa el lugar absolutamente sobresaliente, al situarse a la vanguardia de las iniciativas y al contar con la fortaleza de un bagaje de recursos (propios del catolicismo considerado técnicamente, en esta argumentación, como “movimiento social” de tipo religioso y de protesta). (p. 135)

El autor refiere que uno de sus brazos destacados son los “curas villeros” dentro de lo que es el campo popular. Además, cuenta con capital cultural, laicos y religiosos con notable capital intelectual tomado en cuenta a la hora de emitir juicios sobre problemáticas culturales, económicas o sociales, y vinculaciones con instituciones propias (escuelas, universidades), y externas con quienes ocupan lugares en los poderes judicial, legislativo, o sindicatos.

En contraposición, en el caso de los evangélicos “subyace la carencia de los recursos antes mencionados como formas de capital para la acción social colectiva; o el hecho de contar con ellos, ciertamente, pero en mucha menor escala” (Wynarczyk, 2018, p. 135). Otros autores que refiere a esto son Jones y Cuneal (2017) citando a Esquivel y Mallimaci (2014), quienes indican que

la Iglesia católica es un actor legitimado como sujeto político a-partidario por encima y por afuera del resto de los partidos y del Estado”, en tanto “prevalece una cultura política que naturaliza la presencia de la institución católica en la sociedad política, auspicia su injerencia en la esfera pública, se promueve su participación en la gestión de políticas públicas. (p. 93).

Prueba de esto en el pasado reciente, es la participación de la iglesia católica en urbanización en las villas Palito y Almafuerte, como se puede mencionar en los trabajos de Forni, Castranuevo y Nardone (2010) e Ynsfran (2022). Se puede ver entonces como se entrecruzan los aportes teóricos con las afirmaciones de la pastora, quien indica que los recursos los poseen desde la iglesia católica en detrimento no solo de ellos sino también de otros cultos. Retornando estos privilegios, es importante mencionar que la iglesia católica no debe estar en el registro nacional de cultos (RNC) (mientras que el resto sí) y si bien esto ya implica desigualdad también es complejo el acceso al mismo. El RNC, creado en la última dictadura militar, dentro de sus requisitos solicita el uso legítimo del inmueble donde se lleva a cabo el culto a través del título de propiedad,

contrato de locación, contrato de comodato o autorización de la autoridad competente en el caso de terreno fiscal¹⁰⁰. Este ítem es un impedimento para que muchas organizaciones puedan registrarse y, por lo tanto, acceder a los “beneficios” de estar en el mismo, si bien el municipio cuenta también con un registro propio:

“Creo que es un tema que es para hablarlo mucho y está llegando el momento la ley esa hay que modificarla porque no ayuda ni facilita para que las iglesias se puedan inscribir. Hay barriadas no solamente en Matanza sino en todo el territorio bonaerense que le piden un montón de cuestiones. Hay iglesias que funcionan en asentamientos que hacen un trabajo muy bueno y no se pueden inscribir, que le piden condiciones que no pueden cumplir”. (Subsecretario de cultos, 2023).

A MODO DE CIERRE.

Pablo Semán (2013) establece algunas diferencias elementales en cuanto al catolicismo y pentecostalismo:

-El catolicismo nace cercano a las instituciones centrales de poder, el pentecostalismo sale de una situación periférica para acercarse al centro;

-Mientras que para los católicos es complejo aceptar la diversidad, los pentecostales tienen el desafío de construir la unidad: “El sacerdocio universal permite que el pentecostalismo y la fe evangélica en general crezcan por fisión mientras el catolicismo permanece y se extiende entre las generaciones por su capacidad de integrar de forma subordinada (es decir por incorporación).” (Semán, 2013, p. 74).

Se podría ver aquí un arma de doble filo: el hecho de que se pueda expandir tan rápido (y sea, a su vez, tan diverso), es un escollo para acercarse Estado, entendiéndolo como el centro de poder para la distribución de recursos. El hecho de que la iglesia católica tenga su estructura jerárquica definida, hace sumado a su legitimidad histórica, que se puedan desarrollar las tareas en conjunto con mayor facilidad comparándolo con los pentecostales, quienes para llevar a cabo sus actividades se agrupan de distintas maneras: En el caso de la institución analizada, lo realizan mediante tres núcleos: ACIERA, el Consejo de Pastores, y la Red de Iglesias A Una Voz. Es interesante como esta última red mencionada no siempre se comunica con el Estado municipal por la

¹⁰⁰<https://cancilleria.gob.ar/es/servicios/registro-nacional-de-cultos/inscripcion-de-organizaciones-religiosas>

oficina de cultos, sino que directamente lo hace con el área a la que le incumbe el evento (En este caso, salud).

Por otro lado, también el Estado sigue sosteniendo la misma política diferenciada con los cultos no católicos, que los arroja a la “clandestinidad” y a no poder trabajar en conjunto (este punto le escapa por demás al Estado municipal). Es importante volver a destacar que esta investigación seguirá creciendo a medida que se siga incorporando trabajo de campo y mayor cantidad de entrevistas tanto a funcionarios estatales como a agentes de cultos.

BIBLIOGRAFÍA.

CARBONELLI, M. (2014). Los evangélicos en la arena política del conurbano: Dilemas y horizontes de una apuesta religiosa territorial. *Mitológicas*, 29, 41-63. Centro Argentino de Etnología Americana.

ESQUIVEL, J. C. (2011). Repensando un concepto: La laicidad entre la política, la religión y la ciudadanía. *Jornadas sobre Alternativas Religiosas en América Latina*, Punta del Este, Uruguay.

FORNI, P., CASTRONUEVO, L., & NARDONE, M. (2010). Organizaciones comunitarias, redes sociales y capital social en ámbitos de pobreza y exclusión: La relación con el Estado y la incidencia de las organizaciones sobre el desarrollo comunitario. El caso de Villa Palito-Barrio Almafuerte-La Matanza. *VI Jornadas de Sociología*, Universidad Nacional de La Plata, La Plata.

FRIGERIO, A., & WYNARCZYK, H. (2008). Diversidad no es lo mismo que pluralismo: Cambios en el campo religioso argentino (1985-2000) y lucha de los evangélicos por sus derechos religiosos. *Sociedade e Estado*, 23(2), 227-260. Universidade de Brasília.

GALLEGO TRIJUEQUE, S. (2011) REDES SOCIALES Y DESARROLLO HUMANO BARATARIA. *Revista Castellano-Manchega de Ciencias sociales*, núm. 12, pp. 113-121 Asociación Castellano Manchega de Sociología Toledo, España

GRIM, B., & FINKE, R. (2006). International religion indexes: Government regulation, government favoritism, and social regulation of religion. *Interdisciplinary Journal of Research on Religion*, 2, article 1. Available at: <https://www.researchonreligion.org>.

GRIPPALDI, E. (2021). «¿Por qué a mí?» Narrativas del origen de la depresión en usuarios de servicios de salud mental. *Cuadernos de la Facultad de Humanidades y Ciencias Sociales, UNJu*, 60, 13-32. ISSN: 0327-1471.

IRRAZÁBAL, G., BELLI, L., & POURRIEUX, C. (Coords.) (2017). *La salud en jaque: Conflictos, respuestas y decisiones. Casos de bioética asistencial y de investigación en Argentina*. CEIL Libros.

JONES, D., & CUNIAL, S. (2017). Más allá de los límites del Estado: Instituciones católicas y evangélicas de partidos del Gran Buenos Aires (Argentina) en la implementación de políticas públicas sobre drogas. *Desafíos*, 29(2), 85-123. <https://doi.org/10.12804/revistas.urosario.edu.co/desafios/a.5225>.

MACIONIS, J. & PLUMMER, K. (2011): Sociología, Madrid, Pearson Educación.

MALLIMACI, F. H., & ESQUIVEL, J. C. (2014). La contribución de la política y el Estado en la construcción del poder religioso. *Revista Argentina de Ciencia Política*, 17, 71-89. Eudeba.

MARTINEZ ARIÑO, J. (2016) Grupos religiosos y gobierno local en interacción: Un estudio de caso en Francia. *Sociedad y Religion* N°46, Vol XXVI (2016), pp.201-223

SEMÁN, P. (2000). El pentecostalismo y la religiosidad de los sectores populares. En M. Svampa (Comp.), *La transformación de las identidades sociales* (pp. 123-145). Buenos Aires: Biblos, Universidad Nacional General Sarmiento.

SEMÁN, P. (2013). Pentecostalismo, política, elecciones y poder social. *Revista Cultura y Religión*, 7(1), 60-81.

SEMÁN, P. (2019). ¿Quiénes son? ¿Por qué crecen? ¿En qué creen? Pentecostalismo y política en América Latina. *Nueva Sociedad*, 280, 112-123.

WYNARCZYK, H. (2018). Argentina: ¿Vino nuevo en odres viejos? Evangélicos y política. En J. L. Pérez Guadalupe & S. Grundberger (Eds.), *Evangélicos y poder en América Latina* (pp. 198-215). Konrad Adenauer Stiftung (KAS), Instituto de Estudios Social Cristianos (IESC).

YNSFRAN, B. P. (2022). Participación en urbanizaciones: Carlos Gardel en Morón y Palito en La Matanza. *Intervenciones en contexto de desigualdad: Confrontaciones y emergencias frente al Estado*. Vol. 6, Núm. 11.

ZIBECCHI, C., & DONATELLO, L. M. (2020). Aspectos socio-religiosos del cuidado comunitario: Hacia la construcción de una nueva agenda de cuidados. En R. E. M. Campos et al. (Comps.), *Políticas sociales: Estrategias para construir un nuevo horizonte de futuro* (pp. 145-162). Ministerio de Desarrollo Social de la Nación; CEIL-CONICET; RIPPSO; FAUATS.